永靖孔氏家族的历史与现状

武沐¹ 马妍²

(兰州大学西北少数民族研究中心,甘肃兰州730020)

摘要:孔子家族作为“天下第一家”在几千年的历史发展过程中,因种种原因分散在各地。其中岭南派一支自广东迁移至甘肃,并在永靖县“半个川”繁衍生息。时至今日,永靖县生活着汉、回、土等民族的孔氏子孙,其中,太极镇聚居着大量的汉族孔氏,新寺乡则集中分布着一定数量的回族孔氏。新寺乡的回族群体。无论是在家族血缘记忆、家族文化传承方面,抑或是家族内部的互动交流方面,都呈现出儒家文化和伊斯兰文化的完美结合。这说明,在孔子家族后裔中,家族血缘记忆往往是可以超越民族和宗教而存在的。

关键词:永靖;孔氏;历史;现状;文化

中图分类号:C956 **文献标识码:**A **文章编号:**1001-022X(2014)05-0052-06

一、永靖孔氏子孙生存现状

孔氏家族,是由同一始祖孔子逐渐繁衍下来而形成的庞大家族,有着“天下第一家”的美誉。“孔子裔孙是我国历史上持续时间最长的贵族世家”[1](P217)。在长期历史传衍中,孔氏裔孙也不断向四方播迁,其中甘肃永靖孔氏后裔就是令人瞩目的一支。

永靖县位于甘肃省中部西南,属临夏回族自治州最北部的县。这里生活着回、保安、东乡、土等十个少数民族。值得一提的是,这里还是我国西北地区最大的孔子后裔居住地,主要分布在太极镇、刘家峡镇、新寺乡等乡镇。截止2007年底,生活在永靖县的孔子后裔已达4803户,17343人(男性9577人,女性7766人),占全县总人口的11.10% [2](P3)。其中太极镇所辖的大川、四沟等村的孔氏均为汉族,小岭乡零星分布着为数不多的回族和土族孔氏,新寺乡后坪村的孔姓均为回族。除此之外,还有一些如保安、东乡等其他少数民族的孔氏也在这

里繁衍生息。从迁徙过程看,永靖县境内孔氏族人的聚居地最初只有两个,分别是汉族孔氏居住的太极镇和回族孔氏集中分布的新寺乡后坪村,而其他地方的孔氏大部分都是从这两个地方迁移出去的,故本文的重点即放在太极镇和新寺镇的孔氏族人。

太极镇的孔氏族人主要分布在大川、四沟、中庄等村。截止2007年底,此地的孔氏人数为7495人,占太极镇总人数的37.37% [2](P3)。这里的居民主要以农业为生,近年来由于永靖县旅游项目的开发,也有部分居民围绕旅游业开展第三产业。景军博士于20世纪80年代末在太极镇大川村调研后发出了这样的感叹“虽然如此,村子还是极度贫困。”[3](P8)。二十多年过去了,现在太极镇的居民,生活比过去好多了。

从建筑方面来看,太极镇孔氏族人居住的村子,并没有什么特别之处。村里水泥路两旁种着柳树和白杨树,夏天的时候绿树成荫。村民都是单户居住的小庭院,正房朝南,也被称为北房,两侧是厢房。院子里通常都种着花草和枣树、果树。村子里除了孔氏族人外,还有其他姓氏的居民,他们与孔氏相互

收稿日期:2013-06-20

作者简介:1.武沐,男,兰州大学西北少数民族研究中心教授,博士生导师;

2.马妍,女,兰州大学西北民族研究中心助教。

通婚 相处融洽。

新寺乡的孔氏主要集中居住在后坪村,这是一个极其普通的西北穆斯林聚居的村落,总人口1270人。除了自光绪年间迁至于此的苏家,孔姓便是该村的第二大姓。现居住在这里的孔姓人口为376人,是永靖县回族孔氏密集程度最高的聚居地。他们同是孔子后裔,同为回族,同样信仰伊斯兰教,其中信仰伊斯兰教哲合忍耶门宦的孔氏占大部分。村子里共有宗教活动场所6处,其中清真寺5处,拱北1处。拱北在永靖县独一无二,修建于光绪年间,因纪念此地某一影响深远的孔氏宗教领袖而建。文革前,这一支回族孔氏保存有三本乾隆年间的《古兰经》手抄本,而现在只有一本保存完整,弥足珍贵。

后坪村坐落在一座山顶上,山顶较平坦,但自然条件恶劣,水资源尤其匮乏。尽管如此,这些孔氏族人自迁移至后坪,便扎根于此,顽强地生存了下来。他们以农业为主,种植着小麦、玉米等农作物。

二、永靖孔氏子孙历史渊源

永靖县的孔姓属于孔氏家族岭南派。岭南派的始祖为第四十一代孙昌弼。“昌弼《旧唐书》作崇弼,字佐化,进士及第。官至散骑常侍。时朱温造篡,河北大乱。光化三年,宰相徐彦若出镇岭南,乃随之入粤。至南雄府保昌县平林村而居。”^[4]。从家谱中可以得知,公元900年,孔昌弼因朱温之乱,跟随宰相徐彦若至现在的广东南雄平林村。第四十二代“夔,随父南迁。父歿,携子护柩归葬。方过岭,值江西兵乱,道阻乃返南雄保昌。旅葬父柩于平林,因家焉。后子孙敢居珠玑巷石井头。不复北返”^[4]。广东北部之南雄珠玑巷及乌迳镇有南迁第一镇之称,是古代交通和商业重镇,由此成为岭南派名号。这支孔氏家族传至第四十四代孔恪,又迁居广东惠州,繁衍生息。

至于岭南派因何缘由出现在地处西北的甘肃,现存于永靖县档案馆的光绪至民国完成的手抄本《金城孔氏家谱·甲》中有这样的记载“至圣五十二代孙性可公来甘寓泉驿。传及五十四代诰全公。迁居于颜家湾。至五十八代裕后公子四:长彦崢、次彦魁、三彦斌、四彦嶸,为五十九代。始家于半个川。”。再根据《孔子世家谱》第三集《岭南派一》中

的相关记载可知:第五十三代秦、举、奉、春、眷五人自惠州流寓甘肃皋兰县土门墩;第五十四代孔思韬、孔思蔚、孔思烈移居皋兰县西颜家湾(今永靖县陈井镇年家湾);第五十五代孔克泽住颜家湾,孔克源迁居杏胡台;第五十六代孔希革迁居广东长乐县;孔希远、孔讷崇(第五十七代)、孔公佑(第五十八代)由颜家湾迁居半个川(今太极岛大川村)^①。

对比《金城孔氏家谱》和《孔子世家谱》中的相关记载,发现后者中并未涉及第五十二代孔嘉兴是来甘始祖。位于永靖县刘化的老祖庙中有这样一块牌位:来甘五十二世嘉兴祖,字性可,公之神。同属于“岭南派”的青海省门源县孔氏族人保存的家谱中也有类似的记载“传至五十二代嘉兴公,字性可,及五十三代秦、举、奉、春、眷五公,因社会动荡,为另谋生计,嘉兴祖及五公扶老携幼,跋涉涧关,不畏艰险,终达陇原兰泉(今兰州市)后,定居土门墩”^[4]。由此可以确定,第五十二代孔嘉兴应当是“来甘始祖”,及至第五十四代时迁入永靖县境内。而上文中的“裕后”,即第五十八代孔公佑,“在明成祖朱棣年间(1403-1424)迁至太极半个川”^[4],成为如今永靖县太极镇和后坪村孔氏的直接先祖,故被当地的孔氏族人称为“来川始祖”^②。

对于孔嘉兴到达甘肃的具体时间与原因,据大川村一位“庆”字辈的老人叙述,宋淳化三年(992),孔氏岭南派西北支五十二代祖嘉兴公领军西征,初占兰泉驿(今兰州市),之后其子孙便扎根在了甘肃。门源宗谱中记载“在南宋理宗年间(约1225-1264)流寓甘肃皋兰县土门墩。”《金城孔氏家谱·甲》中只是模糊地提到“宋末来甘”。可以看出,民间记忆倾向于孔嘉兴于宋淳化三年由于担任官职而至甘肃,家谱记载则较为含糊。景军博士认为“孔嘉兴在蒙古人统治时期到兰州。”^{[3](P148)}。

三、永靖孔氏中的特殊群体 ——后坪孔氏穆斯林

提及“孔回回”,永靖几乎无人所知。“孔回回”是外人对永靖回族孔氏的称呼。这个称呼主要是在孔氏家族内部产生的,最初带有一定的歧视意味,反映了当时孔门因信仰而产生的内部矛盾。现在这个称呼已经没有了当初的含义,只是变成了代表这支

① 属永靖县太极镇辖地,除了大川村之外还有小川、中庄、四沟、古城等村。

② 川,即为半个川。

孔氏穆斯林的符号而已。

因为信仰的原因,家谱中并未记载这支孔氏穆斯林的历史及发展历程。但是根据当地孔氏族人的族群记忆,可以大致了解一些历史脉络。第五十八代孔公佑迁至大川后,育有四个儿子:彦崢、彦魁、彦斌、彦嵘。老四孔彦嵘,字文锦,长相英俊,为人豪爽,在大川一带占山为王,很有势力。一日,附近马家湾回族马甲尔随父母乘坐轿子经过此地,被孔彦嵘阻拦下来,看到马甲尔的美貌后,孔彦嵘要求其父母答应将马甲尔嫁给他后方可放行,马氏没有办法只好答应。几日后待孔彦嵘带着聘礼去迎娶马甲尔时,却遭到马氏的拒绝,因民族宗教迥异,马氏无法接受将女嫁给身为汉族的孔彦嵘。最后事情闹到了县令大人面前,双方据理力争,县令无法断案,所以提出由马甲尔自己决定,而双方必须尊重马甲尔的决定。最终马甲尔义无反顾地嫁给了孔彦嵘。

彦嵘娶了回民女子马甲尔不久,妻子便生下3个儿子,彦嵘答应妻子将其中一个儿子立回教门户。马甲尔缝制了一顶回族白帽让三个儿子挑,最终年幼的三儿子抓起了白帽,所以孔彦嵘便让三儿子皈依了伊斯兰教,之后又将其送到了当时兰州市的清真寺学习宗教知识。从此马甲尔的三儿子就成了孔氏穆斯林的始祖。这些孔氏穆斯林,即彦嵘第三子的后人,被彦嵘安排在当地最为丰饶的大川村。最初他们与当地汉族孔氏友好相处,彼此理解。“同治二年(1863)河州回族人民掀起反清斗争,发生回汉冲突。同治四年,反清斗争被镇压,大川回汉冲突平息。到同治六年时,孔氏回族共38户、180余人迁出大川,先移居喇嘛川(原十大庄),住了8年,接着移居青海民和县鞑子庄,又住了3年,颠沛流离,最后定居新寺后坪,成为现在永靖孔氏穆斯林的主体”[5](P230)。现在彦嵘的三子后裔即孔氏穆斯林有6000多人,散布于甘青地区。

孔彦嵘第三子皈依伊斯兰的具体年代和始祖名字已失记,谱中记载“彦嵘后裔因遭兵燹,谱牒失迷,下十代无从考查,至继字辈始昭穆详明,上四名住半个川。”所以彦嵘后十代人的名字更是无从查起。但根据现保存在大庄西北大成殿中孔彦魁的墓碑记载,孔彦魁为“明孔氏六世祖”,而孔彦嵘为孔彦魁的胞弟,可确定孔彦嵘为明代人。另外,《孔子世家谱》中确切记载,明朝万历八年(1580)孔彦斌的后裔孔尚宾“与弟二人又移居十川庄”。而“尚”

字辈为“彦”字辈的五世孙。若按照惯用的三十年为一世计算,期间约一百五十年。除去孔彦嵘排行第四而年龄相对较小等其他因素,实际上只有一百年左右。所以可以推测孔彦嵘大约生活在1480年前后,即明宪宗成化年间。

如今孔彦嵘长子的后裔较为集中地居住在峡子沟,二子后裔居住在大沟,三子后裔分别住在大川和新寺后坪村。彦嵘的部分后裔还分布在兰州孔家崖、青海等西北省区。除了彦嵘的后人,彦崢、彦魁、彦斌三个人的大部分后裔也都分散住在太极镇所辖的各个村庄,即谱中提到的“半个川”,对此,谱中也有较为详细的记载,此处不再多提。

四、永靖孔氏族人保留的家族文化

岭南派孔公佑一支来大川已将近六百年,他们始终尊孔子为自己的祖先,恪守先祖流传下来的遗训。其中表现最突出的就是按行辈取名。这里的老少都可以按照辈分排行下来,丝毫不乱其辈分。譬如在大川村,辈分最高的是第73代“庆”字辈,辈分最小的是第79代“垂”字辈。有了名字上的辈份记号,据说两个姓孔的人见面都要先报上各自姓名,然后按照名字中所带的字排辈,这一点在孔氏家谱中有明确记载,在大川这些村子里也有具体的实践,可以说每一个孔姓人都对家谱中的字辈谙熟于胸。

永靖县的这一支孔氏得到山东曲阜孔门的确认是在1930年,由孔德成组织修孔氏家谱之时,永靖孔姓族人孔庆惠从曲阜领《孔子世家谱》沿黄河用船载来。孔庆惠运谱归来后还写了一本叫《曲阜领谱纪行》的书^①,书中记述了他自己在抗战期间如何历尽曲折把大谱从山东领回甘肃以及他在曲阜如何受到孔德成等名人的礼遇等等,还刊登了大谱到达兰州时半个川等地孔姓代表迎谱的合影。除了当地老祖殿保存的1937年版和2009年版的《孔子世家谱·岭南派》外,永靖县档案局还收藏了十册《金城孔氏家谱》,以甲、乙、丙、丁、戊、己、庚、辛、壬、癸分册,它初成于光绪三十七年,直至民国才由第七十二代迁甘孔裔孔宪敏主持完成的手抄本,该谱主要记述了半个川孔裔中彦斌一支后人的来龙去脉,但对于岭南派移居甘肃的始祖也有大致的叙述。目前大川各村房族人中还分别保存着“小谱”,一般只记录了近期五至六代先人及现有活着的全体“苗裔”,而

^①《曲阜领谱纪行》,永靖县档案局的工作人员称,馆内并无藏有此书,故关于其内容的引用皆来自网络。

这些小谱是不为外人所见到的。

对于祖先的祭奠,最直接的方式便是上坟。孔公佑先辈的坟墓现在都还在陈井镇年家湾,每年清明之时,永靖的孔氏子孙便会赴年家湾祭拜先祖,除此之外,兰州孔家崖、杏胡台、青海门源的孔氏后人也都会来此祭祀。家谱上记录着第五十四代“思烈移皋兰县西居颜家湾”、第五十七代“讷崇子一公佑住颜家湾”。从这些记载中可以推断出,年家湾至少有4代孔氏后人的坟墓,也就是说孔公佑前四代的坟墓都在年家湾。而第五十八代孔公佑及至第五十九代孔彦嵘的坟墓都在大川,后来修建刘家峡水电站时不幸被淹没,现在能看到的只有在大庄的第五十九代孔彦魁的坟墓。需要提到的是,孔彦嵘之妻马甲尔去世后也被后人埋葬在大川,但是马甲尔的娘家人偷偷将其拉回了马家湾,按照伊斯兰教的葬礼形式将马甲尔葬在了马家湾,也就是今天永靖县盐锅峡抚河村。彦嵘的后人们也会在清明节时去祭拜马甲尔,只不过为了尊重祖母的宗教信仰,他们的祭品中不会放穆斯林所忌讳的食物。

除了清明时节孔氏子孙集体上坟祭拜先祖,他们也会选择确定的时间在当地的老祖殿、大成殿等固定场所举办相应的活动。第一座老祖殿坐落在太极镇峡子沟村,供奉着白马老祖(孔彦嵘)、黑马老祖(彦嵘之长子)、青马老祖(彦嵘之孙)的画像,而画中立于孔彦嵘身旁的女子便是马甲尔。这座老祖殿会在每年的农历八月十五举行纪念孔彦嵘的活动。另一座老祖殿坐落在刘化村,里面供奉的是孔彦嵘长子的第二个儿子,据传明时此人曾担任过都司一职(因相关史料的缺乏,无从查证),但这似乎可以与景军教授的调查相对应“兰州的明朝机构建立之后第二年,孔嘉兴的一个后人才谋得了一个较低的官职”^[3](P148)。因其官位高于孔彦嵘,故后人又专门另立大殿,这座老祖殿又被称为“青马都司殿”,《孔子世家谱·岭南派》便保存在这里。清明时分,孔氏后人聚集在此殿举行祭祖活动。

第一座孔子大成殿坐落在大川村,始建于乾隆年间,历经坎坷,几度毁灭和重建,大殿一侧的“重修简序”中便记述了其中的曲折,此处不再赘述。现在看到的是集此地孔氏后人之力而建于1991年的建筑,从外部可以看出,这座大成殿历经沧桑。木头大门的两侧贴着一副对联“道若江河随地尽成洙泗,圣如日月普天犹是春秋”。殿里供奉着“一世始祖”孔子、“来甘始祖”信可公、“来川始祖”彦字辈四兄弟,此外还有“亚圣”孟子和孔子弟子“七十二贤

人”,共五个牌位。每年的农历八月二十七,即孔子诞辰日,这个大成殿便会举行盛大的纪念孔子的活动。另一座坐落在大庄村的孔子大成殿,又被称为“西北大成殿”,单从外部看,这座大成殿要比第一座规模恢宏,它初建于康熙五年,同治年间遭毁灭,后重修,再毁。1992年,再次重建,及至1995年一直陆续修建,里面供奉了四圣、七十二贤、孔公佑等84位圣贤雕像。第七十七代衍圣公孔德成题赠了“渊源洙泗”匾额。值得强调的是,这些在老祖殿和大成殿举办的活动,仅仅是为了祭奠祖先,而不会拜神,可以说这些祭祀活动与宗教无关,所以整个活动不会像宗教活动一样肃穆庄重,甚至会奏放一些流行歌曲,气氛非常轻松。

而对于后坪村的孔氏穆斯林来说,保留得最显著的孔氏文化便是按行辈取名。尽管他们的身影未出现在《孔子世家谱》之中,也没有像大川的汉族孔氏一样有自己的小谱,但是这支回族孔氏的行辈丝毫不乱,始终按照谱中的行辈取名。自皈依伊斯兰教后的前十代先祖,被后人埋葬在现大川正鲁寺的斜对面,而现在所能看到的是一大片水塘,至于清明时节此地孔家的祭祖活动,因其形式与伊斯兰教教义有冲突,回族孔氏都不会参加。除此之外,他们认为,日常的一些礼仪,如待客之道、孝敬父母也算是遵循祖训的一方面。后坪的待客之道在附近一些村落是相当有特色的,客人来到后坪,主人家会用当地的手抓、土鸡、油香等食物款待,客人用餐时,后坪有“主人不落座”的习俗,不论客人怎么劝说,主人绝对会一直站在炕前为客人添茶布菜,以此表达自己的盛情。作为孔圣人的后裔,他们也不忘对文化的崇敬,几十年来,后坪村涌现出了很多在当地有名的宗教领袖、官员文人,他们都是凭着自身的努力,逐步走出了后坪村。

五、家族历史和文化的“和而不同”

在外界眼里,孔氏穆斯林是一个特殊的族群,无法理解,孔子后裔会出现一批信仰伊斯兰教的群体。这是因为人们往往将儒家思想与伊斯兰教放在了对立面,而忽略了两者的统包容性。儒家以“仁”、“爱”为主导思想,而伊斯兰教的主旨思想也是博爱与和平,正是基于两者的互通性,孔子后裔出现穆斯林并不是一个异类的存在,而是呈现出一种文化交融的必然性。

在永靖县的回族孔氏看来,孔子后裔与穆斯林

的双重身份并无冲突和矛盾。现居于刘家峡镇的孔子第七十六代孙孔令奎便是持这种观点的一位代表人物,他对于自己的家族历史有着一定的了解。面对外界的质疑,孔先生认为,中国人都强调“百事孝为先”,认祖归宗便是“孝”字最好的体现,承认自己是孔子的后裔,与宗教信仰并无矛盾,身上所流的血液是谁都无法改变的。孔先生是一个非常虔诚的伊斯兰教徒,熟读《古兰经》,有空的时候他会去祖太太马甲尕的坟地念诵《古兰经》,曾经有人质疑过他的这种行为,但是都被他驳斥了,他说“中国的回族是伊斯兰教带来的民族,阿拉伯人是其祖先的一部分,但并不是全部,回族在形成过程中融入了多种民族,可以这样说,任何一个回族都不能很肯定地说自己的祖先便是阿拉伯人,但这并不代表我们可以因为宗教而遗忘自己的祖先。孔子是我们这一支回族的祖先,但是我信仰伊斯兰教,这一点毋庸置疑。”同时,关于马甲尕的姓名,孔先生有自己的看法,他认为,马甲尕并非祖太太的真实姓名,在永靖的方言之中,穆斯林将汉族称为“囊尕”,带有一定的歧视意味,祖太太不顾民族信仰,嫁给汉族青年孔彦嵘,在当时看来这种大逆不道的事情,势必会引起马家湾回族的不满和唾弃,故称其为“甲尕”,意味“嫁给了囊尕”。现在看来,这已成为历史,没有必要再继续这样称呼祖太太,所以孔先生自己给祖太太取了一个伊斯兰教经名叫麦尔彦,并且得到了孔氏族人的认可。如今峡子沟老祖殿的牌匾上便如是写。

对于永靖县孔子后裔中出现的穆斯林群体,如今的汉族孔氏以一种包容的心态去看待。提及后坪村的回族孔氏,他们很自然地将其划分为“自家人”,十分亲切。虽然信仰不同,但是他们的内心深处仍然完整地保留着孔氏家族血缘记忆,始终追忆着家族的起源和祖先的荣耀。他们之间,不论民族如何,见面之后都会按照辈分排行约定各自的称谓,互相尊重而又不会显得生疏,并没有民族宗教之分。近几年的中秋节,在峡子沟老祖殿里举办纪念孔彦嵘的活动时,一些回族孔氏也会前来参加典礼,他们会很好地协调自己的宗教信仰与纪念活动。同时,也是从近几年开始,当地孔氏的社会名流都会联系永靖县的孔氏后裔于中秋节举办孔氏宗亲联谊会,每年都会有一些代表积极地参加联谊会,以示同祖之间的特殊情感。除此之外,每年的春节和开斋节,更是联系回汉孔氏的好契机。以孔令奎先生为例,春节之时,他会去给汉族孔氏的一些长者拜年,或是请各个房头的长辈吃饭,大家欢聚一堂;每逢回族的

开斋节,各个房头也会派两个代表来孔先生家里拜节。节日之时互相拜访,仿佛已经成为一种惯例和默契。孔先生说,每至大川的花椒和大枣丰收之际,自己家里都堆满了红枣、花椒等当地的特产。

但是回顾历史,孔氏文化和伊斯兰文化在孔氏穆斯林身上出现的合流现象,曾在同治年间及以后的几十年间都为其家族内部的穆斯林和非穆斯林留下了难以磨灭的阴影,虽然灾难与伊斯兰教本身无关。同治年间,回族起义席卷了中国西北。而离永靖县不远的被称为“河州”的临夏便是当时主要的根据地。不可避免地,大川的孔氏也经历了这一场灾难,“在与孔家有血缘或婚姻联系的妇孺当中,有600多人被屠杀、被焚致死或被迫跳河自杀”[3](P32)。此地两座孔子大成殿的毁灭也是最好的例证,(大川大成殿)不幸于同治三年(1864)惨遭兵燹,化为灰烬;“据传大庄大成殿始建于清康熙年间,同治年间遭兵燹,后重修再毁”[6](P4-5)。景军教授调查采访时发现,一些上了年纪的被采访者不愿提及当年发生的灾难,因为“谈起1864年就会使人想起那些皈依伊斯兰教的自家人。在这些人中,一部分人有可能加入到了河州回族阵营,因此手足兄弟之死可能负有一定责任。”[3](P33)。不论是当年的这些口述资料,还是《金城孔氏家谱》中频繁出现的“回逆”、“回匪”等称呼,都可以看出太极镇的孔氏族人在相当长的一段时期里无法从同族之人互相残杀的悲痛中平复过来。而这一支回族孔氏之所以未出现在家谱当中,也是与同治年间的民族矛盾有关,根据当地老人的口述得知,当年这一支回族孔氏搬离大川之后,家族的头人就将其从家谱之中除名。虽然后来两者之间的关系得到了缓和,孔氏回族却也一直未再入谱。

孔氏家族经过几千年的子嗣繁衍,紧紧联系彼此之间的不仅仅是血缘,也是对孔子这样一个荣耀先祖的追忆,更是因为传承了同样的德治爱民、孝悌和亲、施教黜勉的孔氏文化。几千年的风风雨雨,辉煌、衰败、荣耀、磨难终将归于平淡,过去的一切已成历史,唯有其家族血缘和传统文化跨越了千年的历史长河,以其独特的精神内涵为孔氏后裔所展现出来。孔氏子孙遍布各地,分属于不同的民族、拥有不同的宗教信仰,但他们始终不忘祖先,恪守着身为孔子裔孙的本分。永靖县地处中国西部,从古至今,这里一直就是少数民族聚居交融之地。孔氏后裔在此地融入少数民族,有其历史必然性。尽管因种种原因,此地的孔氏一门出现过内部矛盾,甚至是残杀,

但所幸如今的永靖县孔氏族人只是将过去的幸不幸单纯地当作是历史,并没有让仇恨延续下去。他们之间进行着密切地互动,共同的家族血缘和族群记忆跨越了民族和宗教的界限,在这些孔氏族人身上,显现出的是一种在未来将家族发扬光大的希冀。

参考文献:

[1] 李鹏程,王厚香. 天下第一家——孔子家族的历史变迁 [M]. 北京: 经济日报出版社 2004.

[2] 孔德双. 移居永靖之孔子后裔的历史与现状 [M]. 兰州: 甘肃人民出版社 2007.
[3] 景军. 神堂记忆 [M]. 吴飞译. 福建教育出版社 2013.
[4] 孔子世家谱: 三集卷六之一 [M]. 北京: 文化艺术出版社, 2009.
[5] 包继红. 永靖史话 [M]. 兰州: 甘肃文化出版社 2006.
[6] 孔德双. 移居永靖之孔子后裔的历史与现状 [M]. 兰州: 甘肃人民出版社 2007.

责任编辑: 杨春梅

The History and Current Situation of Kong Family in Yongjing

WU Mu

(Ethnology Institute of Lanzhou University Lanzhou 730020 China)

Abstract: Being the most culturally prominent family throughout Chinese history, the House of Kong has scattered their offspring all over China and even the world for multiple reasons, among which a branch originally from Southern Guangdong migrated to Gansu, and inhabited the Bangechuan (Semi-river valley) area thereafter. At present, the offspring of the House of Kong belong to a variety of ethnic groups including Han, Hui and Tu who live in Yongjing County, Gansu Province. Within this county, The Kongs who are Han dwell in Taiji Town; and Hui, Xinsi Town. The Hui Group of Kongs in Xinsi Town have demonstrated comprehensive tolerance and fusion ability of both Islam and Confucianism culture through family-related activities such as shared family history, intra-family communications and cultural heritage, thereby proving that shared family history may well exist beyond ethnic and religious variations.

Key words: Yongjing; Kong; History; Current situation; Culture

本刊声明

本刊近期接到作者反映并发现,有网站和个人谎称为我刊合作单位,或冒充我刊编辑部或我刊人员向作者征稿。就此,本刊郑重声明如下:本刊从未委托他人或其他机构代理本刊组稿、处理稿件及编辑等业务,不接受作者本人之外的其他人员或机构的转稿,且不收取任何形式的版面费。作者投稿请直接将文章打印稿寄我刊编辑部,或与我刊编辑部电话(0537-4455347)联系。请勿与中介人员或机构联系,否则由此造成的损失本刊概不负责。